

# שיחות

כבוד קדושת

## אדמו"ר מנחם מענדל

זצוקל"ה נבג"מ זי"ע

שניאורסאהן  
מליובאוויטש

ש"פ חיי-שרה, מבה"ח כסלו, ה'תשכ"ב

בלתי מוגה

יו"ל לש"פ חיי-שרה, מבה"ח כסלו, ה'תשס"ו



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ששים ושש לבריאה

מאה ושלוש שנה להולדת כ"ק אדמו"ר זי"ע

מוקדש

לחיזוק ההתקשרות לנשיאנו

כ"ק אדמו"ר זי"ע



ולזכות

התמים מנחם מענדל שיחי

לרגל הכנסו לעול המצוות

ש"פ פ' וירא, טוב מרחשון, ה'תשס"ו



נדפס על ידי ולזכות הוריהם

הרה"ת ר' לוי וזוגתו מרת חנה שיחיו צירקינד

זקניהם

הרה"ת ר' שמחה ירחמיאל וזוגתו מרת פריידא חנה שיחיו צירקינד

ב"ה.

ניתן להשיג בחנויות הספרים קה"ת:

באה"ק: 03-9606-018 בארה"ב: 718-778-0226

# מפתח הענינים

לעשרים וששה כרכי

תורת מנחם-התוועדויות ה'שי"ת – ה'תשי"ט

הכולל: מפתח ענינים, שמות, מקומות, פסוקים, מאמרי חז"ל, ספרים וספרי דא"ח מרבתינו נשיאינו שהובאו ונתבארו בשיחות הקודש שנאמרו ע"י כ"ק אדמו"ר זי"ע בעשור הראשון לנשיאותו

# תוכן הענינים

על סדר פרשיות השבוע ומועדי השנה

לארבעים ושלושה כרכי

תורת מנחם-התוועדויות ה'תשמ"ב – ה'תשנ"ב

הכולל תוכן מפורט שנערך מחדש, ונסדר דבר דבור על אופניו,

כך שבנקל יכול המחפש למצוא את השיחה המבוקשת

מומלץ במיוחד לשלוחים ולרבנים

המבססים דרשותיהם השבועיות על תורת רבינו



Published and Copyright 2005 by  
**VAAD HANOCHOS BLAHAK**

788 Eastern Parkway Suite #408

Brooklyn, New York 11213

Tel. (718) 604-2610 • Fax. (718) 778-5776

E-mail: [info@lahak.org](mailto:info@lahak.org)

Internet: <http://www.lahak.org>

The Kehot Logo is a trademark of Merkos L'inyonei Chinuch, Inc.

5766 • 2005

Printed in the United States of America

נדפס בדפוס

The PrintHouse

538 Johnson Ave. Brooklyn N.Y. 11237

(718) 628-6700

סדר ועימוד בתכנת "תג". הפצה בארצות-הברית: (718) 735-4585

נסדר והוכן לדפוס

על ידי חיים שאול בן חנה

בדפוס "ועד הנחות בלה"ק"

Tel. (718) 604-2610 Fax. (718) 778-5776

## הוספה

ב"ה, כ"ח מ"ח, תשכ"ב  
ברוקלין.

כבוד המשתתפים בהתועדות ומסיבת מלווה מלכה  
דפרשת חיי שרה,  
ה' עליהם יחיו

שלום וברכה!

בעונג קבלתי מכתבם ובעת התועדות האמורה.

ובעת רצון יזכירו המשתתפים, מתאים להחתימות, וב"ב שליט"א  
על הציון הק' של כ"ק מו"ח אדמו"ר זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע, להמצטרך  
בגשמיות וברוחניות.

ויהי רצון אשר, כפירוש חז"ל בכראשית רבה ריש פרשה האמורה,  
הם תמימים ושנותיהם תמימים.

יזכם השי"ת ויצליחם במילוי משאלות לבבם לטובה, עד אשר  
תמימים ושלמים יהיו בגשמיות וברוחניות גם יחד,

ויומשך כן לאורך ימים ושנים טובות, וכמה שכתוב את מספר ימין  
אמלא, וכפירוש רבנו הזקן על פסוק זה (תו"א פרשה משפטים),

וע"פ המבואר בהתועדות דש"ק חיי, ש"ק מברכים חדש כסלו,  
חדש הנסים והגאולה.

ככבוד ובברכה לבשו"ט

מ. שניאורסאהן

בס"ד.

## פתח דבר

לקראת ש"פ חיי שרה, מבה"ח כסלו — הננו מוציאים לאור את  
השיחות שנאמרו בהתועדות ש"פ חיי-שרה, מבה"ח כסלו ה'תשכ"ב,  
הנחה בלתי מוגה.

בתור הוספה — מכתב מכ"ח מרחשון תשכ"ב.

\*

ויה"ר שנזכה תיכף ומיד ממש לקיום היעוד "הקיצו ורננו גו",  
ומלכנו נשיאנו בראשם, וישמיענו נפלאות מתורתו, "תורה חדשה מאתי  
תצא".

## ועד הנחות בלה"ק

כ"ף מרחשון, ה'תשס"ו  
מאה ושלש שנה להולדת כ"ק אדמו"ר זי"ע  
ברוקלין, נ"י.

ראובן, ויש מי ששייך לשבט שמעון וכו', משא"כ ענין האבות ישנו אצל כל אחד מישראל, שזהו שאומרים "אלקינו ואלקי אבותינו אלקי אברהם אלקי יצחק ואלקי יעקב"<sup>91</sup>.

וענין האבות שבכל אחד מישראל הו"ע ג' הקוין<sup>92</sup>: גמילות חסדים, עבודה ותורה, כידוע שעבודת אברהם היתה באופן שהאכיל והשקה כו' ואח"כ אמר ברכו למי שאכלתם משלו<sup>93</sup>, שזהו הקו דגמילות חסדים, מלמעלה למטה; עבודת יצחק בחפירת בארות — קו העבודה מלמטה למעלה, ויעקב — קו התורה.

וכיון שבפרשה זו נזכרו כל ג' האבות, לא רק בדרך טפל, אלא עיקר ענינם, נמצא, שבפרשה זו ישנו ענין התכללות כל ג' הקוין.

וענין זה מהוה נתינת-כח לכל אחד מישראל, שיעסוק בכל הקוין, שכללותם הם ב' הענינים ד"זקן" ו"בא בימים", דהיינו, הן העבודה עם עצמו והן העבודה עם הזולת, ולא רק באופן שא' מהם יהי טפל לזולתו, אלא באופן שכל קו הוא עיקר.



91 ראה תו"א ר"פ וארא. ובכ"מ.  
92 ראה זח"א ר"פ ויצא (בס"ת). מג"ע  
93 ראה סוטה יו"ד, רע"ב. ב"ר פמ"ט,  
ד. ספנ"ד. הובא בפרש"י עה"ת וירא כא, לג.

91 ראה תו"א ר"פ וארא. ובכ"מ.  
92 ראה זח"א ר"פ ויצא (בס"ת). מג"ע  
93 ראה סוטה יו"ד, רע"ב. ב"ר פמ"ט,  
ד. ספנ"ד. הובא בפרש"י עה"ת וירא כא, לג.

על רזין דרזין (כידוע<sup>80</sup> שייך מורה על רזין, ושמך מורה על רזין דרזין), ושמך זה מאיר על פתח ביתו מבחוץ<sup>81</sup>, שזהו ענין גילוי החסידות בכל מקום — הפצת המעיינות חוצה, ופשיטא שצריך להיות גם הפצת המעיינות פנימה. וגדולה מעלת נרות חנוכה שקיימים לעולם, כמ"ש הרמב"ן בר"פ בהעלותך.

וזהו הקשר עם האמור לעיל בענין "שני אלפים תורה", שמצד ענין התורה נעשית ההתכללות ד"זקן" ו"בא בימים" — שבעיקר הרי זה בפנימיות התורה, שענינה הוא שלימות ההתכללות של שני הקוים, כדאיתא בזהר<sup>82</sup> על פנימיות התורה: "דלית תמן לא קשיא מסטרא דרע ולא מחלוקת מרוח הטומאה"; אין שם קושיות ומחלוקות, אלא שלום והתכללות.

כא. ויש לקשר זה גם עם הפרשה שעומדים לקרוא עתה — פרשת תולדות:

בפרשת תולדות מדובר אודות כל שלשת האבות. — יש אמנם עוד פרשיות שבהן נזכרו כל שלשת האבות, אבל רק בדרך אגב כו', ואילו בפרשה זו מבואר עיקר ענינם של כל שלשת האבות:

אברהם — כמ"ש<sup>83</sup> "אברהם הוליד את יצחק", דכיון שאברהם טען "ואנכי הולך עירי גו' הן לי לא נתת זרע"<sup>84</sup>, נמצא, שבלידת יצחק מתבטא עיקר ענינו של אברהם.

יצחק — שעיקר עבודתו היתה חפירת בארות, כמסופר בארוכה בפרשת תולדות<sup>85</sup>.

וגם יעקב — שהרי בפרשת תולדות מסופר אודות ברכות יעקב: "ויתן לך האלקים מטל השמים ומשמני הארץ וגו'"<sup>86</sup>, הן ברוחניות, והן בפשטות הענינים ("אין מקרא יוצא מידי פשוטו"<sup>87</sup>), כולל גם "הוה גביר לאחיק"<sup>88</sup>, שזהו הענין ד"עמדו זרים ורעו צאנכם"<sup>89</sup> שיתגלה לעתיד (כמשנת"ל במאמר<sup>90</sup>), שזוהי תכלית השלימות דיעקב.

והנה, ענין האבות אינו כמו ענין השבטים, שיש מי ששייך לשבט

בס"ד. שיחת ש"פ חיי שרה, מבה"ח כסלו, ה'תשכ"ב.

בלתי מוגה

א. הענין המדובר בהתחלת פרשת השבוע, "ויהיו חיי שרה גו'", "שע"י בשורת העקידה .. פרח נשמתה כו"י" — מובא במאמר של אדמו"ר הזקן שהגיע מן המיצר אל המרחב (ד"ה ביום השמיני עצרת תהי' לכם? שנאמר בשמח"ת<sup>3</sup>) בנוגע לענין השמחה:

ענין השמחה, עד לאמיתית השמחה, שזוהי השמחה היותר עמוקה — הו"ע של אור חוזר מלמטה למעלה, ועד לכליון באופן של כלות הנפש לגמרי.

והדוגמא לזה היא משרה, שמצד גודל השמחה שהי' אצלה — שהרי בתחילה היתה אצלה הידיעה אודות הציווי דעקידת יצחק, "והעלהו שם לעולה"<sup>4</sup>, ואח"כ היתה אצלה הידיעה מן ה?קצה אל הקצה, שתמורת העקידה הי' הציווי "אל תשלח ירך אל הנער ואל תעש לו מאומה"<sup>5</sup>, אלא ישאר בשלימות לגמרי — נעשה אצלה תנועה של אור חוזר וכליון, ולכן פרח נשמתה.

וכן הוא גם ב"זמן שמחתנו", בחג הסוכות בכלל ובשמחת תורה בפרט:

ב"ימים נוראים" שבהמשך לחודש אלול, אזי ישנו המעמד ומצב ד"בהמצאו" ו"בהיותו קרוב"<sup>6</sup>, ומצד זה הנה גם "שמים לא זכו בעיניו"<sup>7</sup>, "ובמלאכיו ישים תהלה"<sup>8</sup>.

ולכן, כאשר לאחרי כן מתקבלת הידיעה ש"יהיו לך לבדך ואין לזרים אתך"<sup>9</sup> — הרי זה מעורר שמחה גדולה בתנועה של אור חוזר, ועד שנעשית העלי' לעצמותו ית', שזהו מ"ש<sup>10</sup> "וישמחו בך", כך בעצמותך.

וזהו גם מ"ש "וישמחו בך כו'" מקדשי שמך", שפירושו שהם

(6) ישע"י נה, ו. וראה ר"ה יח, א. וש"נ.  
(7) איוב טו, טו.  
(8) שם ד, יח.  
(9) משלי ה, יז.  
(10) נוסח התפלה דיו"ט.

(1) פרש"י ריש פרשתנו.  
(2) מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה והמועדים (כרך ב) פינחס ע' תרפו.  
(3) פ"ד (לעיל ע').  
(4) וירא כב, ב.  
(5) שם, יב.

(80) ראה בארוכה אמ"ב שער הק"ש ספנ"ג ואילך.  
(81) שבת כא, ב.  
(82) ח"ג ככד, ב. הובא ונתבאר בתניא אגה"ק סכ"ו.  
(83) ר"פ תולדות.  
(84) לך לך טו, ב"ג.  
(85) כו, יח ואילך.  
(86) כז, כח.  
(87) שבת סג, א. וש"נ.  
(88) שם, כט.  
(89) ישע"י סא, ה.  
(90) פ"ג (לעיל ע').

פועלים עילוי בבחי' השם, וא"כ, צריכים להגיע למעלה מבחי' השם — שזהו "וישמחו בך", בעצמותך, ועי"ז הרי הם "מקדשי שמך".

ושמחה זו — השמחה דשמח"ת, שעלי' נאמר "וישמחו בך", בעצמותך, ועי"ז נעשים "מקדשי שמך" — נמשכת גם על כל השנה כולה.

ב. והנה, אע"פ שכיון שמיתת שרה היתה מצד סיבה צדדית, נמצא לכאורה שנחסרו שנותי' — הנה על<sup>11</sup> הפסוק "ויהיו חיי שרה וגו'", מביא המדרש<sup>12</sup> מ"ש<sup>13</sup> "יודע ה' ימי תמימים וגו'", ומפרש: "כשם שהן (הצדיקים — שנזכרו בפסוק שלפנ<sup>14</sup>) תמימים כך שנותם תמימים", ומביא דוגמא משרה, ששנותי' היו תמימים, שלא נחסר מאומה מהשנים שנקצבו לה.

ובהקדמה — שלכאורה צריך להבין: הרי היו הרבה צדיקים וצדקניות לפני שרה ולאחרי', שגם שנותיהם היו תמימים, ומדוע מביא המדרש דוגמא משרה דוקא?

והתירוץ בפשטות: כל הצדיקים, כיון שקיימו הציווי "ועבדתם את ה' אלקיכם"<sup>15</sup>, שעבדו תמיד את ה' — שילם הקב"ה את גמולם בכרכה שנאמרה על זה: "את מספר ימיך אמלא"<sup>16</sup>, ונתן להם שנים מלאים ושלמים, ולכן אין חידוש בכך ששנותיהם היו תמימים (ואותם צדיקים שבגלל סיבה צדדית החסירו מהשנים שנקצבו להם, הי' חסר אצלם בשלימות מספר שנותיהם<sup>17</sup>); אבל שרה, שנפטרה פתאום בגלל סיבה צדדית — "פרחה נשמתה" מהבשורה ע"ד עקידת יצחק<sup>18</sup> — הרי זה חידוש שבכל זאת היו שנותי' תמימים.

ג. אמנם, כיון שכל הענינים שבתורה הם בדיוק, בהכרח לומר, שהטעם שהמדרש מביא דוגמא משרה, אינו רק בגלל החידוש שבדבר, שסיבה צדדית לא פגעה בהענין ד"שנותם תמימים" (שעי"ז לא ניתוסף

ידוע<sup>73</sup> שלא כל הנשמה מתלבשת בגוף, וראי' לדבר, שהרי מצינו ש"מלאך בשליש עולם עומד"<sup>74</sup>, וא"כ, נשמה שמעלה ממלאך, בודאי אינה יכולה להתלבש בגוף, ומה שמתלבש בגוף הרי זה רק הארת הנשמה.

ונמצא, שגם עבודת הנשמה מצד עצמה היא בבחי' ירידה והגשמה לגבי עצם הנשמה כמו שהיא למעלה — דוגמת בחי' ז"א, סוף עולמות הא"ס, שהוא בבחי' הגשמה לגבי עולמות הא"ס.

ואעפ"כ, אין זה מספיק עדיין, אלא צריכה להיות גם העבודה ד"בא בימים", בחי' המלכות, שרש הזמן, שענינו בעבודה הוא בירור נפש הבהמית, כנ"ל (ס"ו).

ועפ"ז יובן גם המאמר או אגה"ק של אדמו"ר הזקן (הנ"ל ס"ד) — חסר סיום הענין.

\* \* \*

יט. צוה לנגן ואמר מאמר ד"ה ויצחק בא מבוא באר לחי רואי.

\* \* \*

כ. בהמדובר לעיל בענין "זקן בא בימים", יש לומר גם שייכות מיוחדת לקביעות שנה זו, שיום הש"ק זה הוא גם שבת מברכים חודש כסלו<sup>75</sup>:

הנקודה של חודש כסלו הקרובה אלינו היא — היותו חודש השלישי<sup>76</sup> שבו נתגלתה פנימיות התורה באופן של הבנה והשגה ע"י תורת החסידות. וע"ד משנת"ל (במאמר<sup>77</sup>) שתחילה צריך להיות "נפשי כעפר לכל תהי'", ועי"ז נעשה אח"כ "פתח לבי בתורתך"<sup>78</sup> — הי' תחילה העלם על תורת החסידות, ואח"כ הי' הגילוי בי"ט כסלו, ראש השנה לתורת החסידות ולדרכי החסידות<sup>79</sup>.

וזהו גם הנקודה של חנוכה, שבו הי' נס השמן, והרי שמן מורה

(73) ראה תו"מ חיי"א ריש ע' 57. וש"נ.  
 (74) ראה ב"ר פס"ח, יב.  
 (75) סעיף זה נדפס בקיצור בלקו"ש ח"ג הנ"ל ע' 780.  
 (76) ראה לקו"ש ח"א פ' וישלח סט"ז (ע' 75. תו"מ חיי"ח ע' 209), שבחודש השלישי לניסן (צדיקים) הי' התגלות נגלה דתורה, ובחודש השלישי לתשרי (בעלי תשובה) הי' התגלות פנימיות התורה, עיי"ש בארוכה.  
 (77) פ"ב (לעיל ע' ).  
 (78) נוסח "אלקי נצור כו"י בסוף תפלת העמידה (ברכות יז, א).  
 (79) אג"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' רנט. וש"נ (נעתק ב"היום יום" בתחלתו). לקו"ד ח"ד תשנ"ט, ב ואילך. אגה"ק של כ"ק אדמו"ר מהורש"ב נ"ע, ד' ט"ז כסלו תרס"ב. פאקסימיליא מהאגרת נדפסה בקונטרס ומעין ע' 17.

(11) מכאן ועד סוסי"ג — הוגה ע"י כ"ק אדמו"ר שליט"א (באידיש), ונדפס בלקו"ש ח"ג ע' 772 ואילך. במהדורא זו ניתוספו עוד איזה ציוני מ"מ, וכמה פרטים מהנחה בלתי מוגה.  
 (12) ב"ר פנ"ח, א. וראה גם מכתב כ"ח מ"ח שנה זו (אג"ק חכ"ב ע' לד ואילך).  
 (13) תהלים לז, יח.  
 (14) פסוק יז.  
 (15) משפטים כג, כה.  
 (16) שם, כו.  
 (17) ראה ב"ר פס"ג, יב: "ה' שנים שמונע הקב"ה מחייו".  
 (18) מבשורה המצערת שנעקד ב"ר פנ"ח, ה. וראה פד"א פ"ב, או מרוב שמחה (כפירוש ריב"א עה"ת — ומביא דוגמא מכתובות סב, ב — או כמסופר בספר הישר).

יז. ועד"ז גם בכללות השנה:

כאשר יוצאים מחודש תשרי, ומתחילה עוד הפעם העבודה ד"יעקב הלך לדרכו"<sup>68</sup>, ושוב ישנם קשיים בעבודה כו' — אזי תופס את ראשו ("כאפט ער זיך פארן קאפ") וצועק: געוואלד! איפה ההתלהבות והרעש, "דער שטורעם און ליארעם", שהי' אצלו בחודש תשרי, היכן הם עתה!?! והמענה על זה — שפעולת ההתלהבות כו' דחודש תשרי נשארה בתקפה בפנימיותו, אלא שכן הוא סדר העבודה, שבחודש מרחשון מתחיל הענין דירידת גשמים (לאחרי ברכת הגשמים בשמיני-עצרת, המועד האחרון דחודש תשרי), וענין הגשמים הוא — כפי שכותב כ"ק מו"ח אדמו"ר<sup>69</sup> בנוגע לגשמי ברכה — שתחילה צריכים לחרוש, ואח"כ צריכים לזרוע גרעין, שאמנם אין בו לא טעם ולא ריח, אבל אעפ"כ המעשה הוא העיקר, ודוקא עי"ז פועל הגשם פעולתו, ומתחילים להתגלות כל הענינים שאספו ולקטו בחודש תשרי, ובאים באופן של צמיחה, בתוספת ובריבוי.

\*

יח. בענין "זקן בא בימים", מבואר במק"א<sup>70</sup>, ש"זקן" הוא בחי' ז"א, ו"בא בימים" הוא בחי' מלכות, כי בחי' המלכות היא שרש הזמן. ויש לתווך ענין זה עם המבואר לעיל:

ובהקדם המבואר בתו"א פרשת תרומה<sup>71</sup> בענין ז"א ומלכות, שזוה"ע "כרוב אחד מקצה מזה וכרוב אחד מקצה מזה"<sup>72</sup>, והיינו, שז"א הוא סוף עולמות הא"ס, ומלכות היא שרש הנבראים.

והנה, אף שז"א הוא בכלל עולמות הא"ס, הרי, מזה שאומרים שהוא "סוף עולמות הא"ס", מובן, שזוהי כבר "הגשמה" לגבי "אין סוף", שפירושו שאין לו סוף והגבלה.

אבל אעפ"כ, גם לאחרי "הגשמה" זו, הרי הוא בכלל עולמות הא"ס. ולאחרי כן ישנו גם הענין ד"בא בימים", בחי' המלכות, שרש הנבראים.

וענין זה ש"זקן" הוא בחי' ז"א — מתאים עם המבואר לעיל (ס"ו) ש"זקן" קאי על העבודה שמצד הנשמה:

מאומה בהבנת הענין עצמו), אלא גם, ובעיקר, בגלל שתוכן הענין ד"שנותם תמימים" יש לו שייכות מיוחדת לשרה, יותר מאשר לשאר הצדיקים.

גם צריך להבין, מהי כוונת המדרש באמרו "הן (הצדיקים) תמימים": אי אפשר לומר שהכוונה היא לעבודתם בקיום התומ"צ — שהרי הדבר מובן מעצמו מזה שנקראים "צדיקים", אפילו לפי הפירוש הפשוט בשם "צדיק", ובפרט כפי שהתואר "צדיק" מבואר בתניא<sup>19</sup>. ועכצ"ל שכוונת המדרש בתואר "תמימים" היא למעלה נוספת על עבודתם בקיום המצוות. וצריך להבין מהי המעלה ש"הן תמימים"?

זאת ועוד: כאשר התורה משווה שני ענינים, אין זה בגלל שייכות מקרית, אלא בגלל שענין אחד קשור או שהוא סיבה לענין השני. ולכן, כאשר המדרש אומר "כשם שהן תמימים כך שנותם תמימים", הרי מובן, ש"הן תמימים" שייך או מביא שיהיו "שנותם תמימים". ולכאורה, העובדה שהיו צדיקים ועבדו עבודתם בקיום המצוות, היא סיבה מספקת שיהיו "שנותם תמימים" (וכאמור לעיל, שע"י "ועבדתם את ה' אלקיכם" מקבלים את השכר ש"את מספר ימיך אמלא"). וצריך להבין, מדוע מקשר המדרש הענין ד"שנותם תמימים" עם העובדה "שהן תמימים"?

ד. ויובן בהקדם מאמר המדרש<sup>20</sup> על הפסוק<sup>21</sup> "ואברהם זקן בא בימים" (שבהמשך הפרשה): "יש לך אדם שהוא בזקנה ואינו בימים, בימים ואינו בזקנה, אבל כאן זקנה כנגד ימים וימים כנגד זקנה". כלומר, שיכול להיות אדם שיהי' אצלו רק אחד מן השתים: "זקן" או "בא בימים", ואילו לאברהם היו שני הענינים: "זקן" ו"בא בימים".

מפרשי המדרש הפשטנים מסבירים<sup>22</sup>, שיכול להיות שאדם יהי' "זקן" ולא "בא בימים" — כמו ר' אלעזר בן עזרי' שהי' "זקן" בגיל י"ח שנה<sup>23</sup>, וכמו"כ יכול להיות "בא בימים" ללא "זקנה", שבהיותו זקן בשנים הי' נראה כמו צעיר.

אבל לפי פירוש זה אינו מובן: שתי המעלות "זקן" ו"בא בימים" הם לכאורה מעלות חיצוניות צדדיות שאינן מבטאות את גדלותו של אברהם אבינו: "אחד הי' אברהם"<sup>24</sup> (היחידי בזמנו שעבד לה' אחד);

(23) ברכות כח, א.

(24) יחזקאל לג, כד. וראה פירוש הצ"צ ע"פ זה (נעתק בסה"מ היש"ת ע' 144. סה"ש תש"ד ס"ע 72).

(19) פ"י.

(20) ב"ר פנ"ט, ו.

(21) פרשתנו כד, א.

(22) פ"י מהר"ו.

(68) ויצא לב, ב. וראה תו"מ חכ"ט ע' ב"היום יום" ב אדר שני).

184. וש"נ.

(69) ראה סה"ש היש"ת ע' 41. אגרות

קודש שלו ח"ד ס"ע רעט ואילך. וש"נ (נעתק 72) תרומה כה, יט.

הראשון ש"התחיל להאיר<sup>25</sup> את העולם באלקות; וכו' התחילה התקופה ד"שני אלפים תורה"<sup>26</sup> (ללמוד ולהפיץ תורה בעולם). אבל מזה שהתורה מציינת את אברהם בשתי מעלות אלו, מובן, שבהם מתבטאת גדולתו המיוחדת של אברהם אבינו.

ה. אודות המעלות ד"זקן" ו"בא בימים" מפרשים רז"ל: "זקן — זה שקנה חכמה"<sup>27</sup>; "בא בימים" — שבא עם כל הימים<sup>28</sup>, שלא הי' חסר יום אחד שבו לא קיים אברהם מצוות (כפי שהי' ענין המצוה בזמנו, קודם מתן-תורה).

כלומר, ששתי המעלות נחלקים לשני סוגים שונים: המעלה ד"זקן" שייכת לשלימות נשמתו, שקנה חכמה בנפשו. והמעלה ד"בא בימים" מתבטאת בכך שפעל והמשיך בהימים, שמילא כל יום במצוות.

ועפ"ז מובן הדיוק "בא בימים", שכל יום מלא במצוות: אילו קיום המצוות הי' נוגע רק לשלימות נשמתו, אזי לא הי' חילוק אם מקיים מצוות בכל יום בפני עצמו, או שמקיים אותו מספר מצוות רק במשך יום אחד מכל הימים, כי בשייכות לנשמתו ישנו כל מספר המצוות. ולכן בהכרח לומר שהמעלה ד"בא בימים" היא לפעול בהימים, ומשום זה צריך כל יום להיות מלא מצוות.

ו. ובפרטיות יותר<sup>29</sup>:

בביאור מאמר הזהר ע"פ "ואברהם זקן בא בימים", "באינון יומין עילאין כו" — מבואר בתו"א בפרשתנו ובארוכה יותר בפ' משפטים, שה"י יומין" הם לבושים שנעשים לנשמה מקיום התומ"צ בכל יום, ואם חסר יום א' בלא מצוה, חסרא לבושא כו'.

והענין בזה<sup>30</sup> — שכדי שהנשמה שהיא בבחי' נברא תוכל "לחזות בנועם הוי"ו"<sup>31</sup>, יש צורך ב"לבושים" שהם בבחי' ממוצע, שיש בו ב' הענינים: מחד גיסא — הרי זה לבוש המעלים, ולאידך גיסא — יש לו שייכות ל"נועם הוי"ו", שלכן יכולים על ידו "לחזות בנועם הוי"ו". וזהו

פרשתנו טז, א. משפטים עה, ד. עט, ב. יהל אור עה"פ תהלים קלט, טז (ע' תקכז).

(29) סעיף זה — מהנחה בלתי מוגה. (30) בהבא לקמן — ראה גם ד"ה ואברהם זקן תשל"ח (תו"מ סה"מ חשון ע' שז ואילך). וש"נ.

(31) תהלים כז, ד.

(25) שמו"ר פט"ו, כו.

(26) ע"ז ט, א.

(27) קידושין לב, ב (וכגירסת התו"כ, וכבפרש"י — ל' נוטריקון. וכפי שמדייק בזה בטעמי מצות ס"פ קדושים — כי הוא נקרא (זה).

(28) ראה זח"א קכט, א. רכד, א. תו"א

וכאמור לעיל, שתובעים מיהודי לעבוד עבודתו בדברים המשתנים דוקא, הן בנוגע לעצמו, והן בנוגע להאיר את העולם, דוקא במקומות אלו שתחת גדרי שינוי הזמן, וכאשר טוען שאינו שייך לזה, ואינו אוחד בזה, שהרי הנה מקיים מצוה, ולפתע רואה שהחושך אצלו בתקפו, ועד שיתכן שיפלו לו ספיקות באמונה ח"ו (כנ"ל סי"ב) — אומרים לו שלא יתפעל מזה; דבר ברור הוא שכל פסוק בתורה וכל מצוה פועלת תוספת אור בפנימיותו, ומה שאינו מרגיש זאת, הרי זה לפי שכן הוא סדר העבודה כנ"ל, ולכן אין לו להתפעל מהספיקות כו', כי אם לעבוד עבודתו במעשה בפועל, "המעשה הוא העיקר"<sup>65</sup>, וכאשר יעשה עבודתו במעשה בפועל, שהוא העיקר, הרי זה יפעל שסוכ"ס יהי' גם בגילוי, שיתחיל להרגיש את האור.

טז. וזהו גם הביאור בנוגע לעבודת כל אחד מישראל, שבכל יום ויום מתחילה העבודה מחדש, החל מאמירת "מודה אני", בדרך הודאה, ולאח"ז צריך לומר ברכות השחר, גם בדרך הודאה עדיין — דלכאורה טוען הוא: הרי אתמול היו אצלו כל המדרגות שבתפלה, ואילו היום אוחד הוא בהודאה בלבד?

ועל זה אומרים, שלא יפול לב האדם עליו, מצד ב' טעמים הנ"ל:

לכל לראש יש להודות להקב"ה על שנתן לו עכ"פ את הענין דאמירת "מודה אני"! — זוהי אמנם דרגא נמוכה, הוא עדיין אינו אוחד בשמו"ע, ואפילו לא בק"ש וברכותי, ואפילו לא בפסוקי דזמרה, ועד שעדיין לא היתה אצלו הכניסה לבית-הכנסת, לא מבעי כניסה פנימית, אלא אפילו לא כניסה חיצונית, שהרי הכניסה לבית-הכנסת היא באמירת "מה טובו", שאז אומרים "ואני ברוב חסדך אבוא ביתך"<sup>66</sup>, אבל אעפ"כ, הרי הוא אומר "מודה אני", ומיד מסתלקת רוח הטומאה מכל גופו, ונשארת רק על ראשי אצבעותיו<sup>67</sup>, וכאשר ימשיך לעסוק בעבודתו, בודאי יגיע לשמו"ע.

זאת ועוד: גם עבודתו אתמול פעלה פעולה ונשארה בפנימיותו, ורק מצד הענין ד"בא בימים" נקבע הסדר שיש להתחיל עוד הפעם מחדש מאמירת "מודה אני", וכאשר אומר "מודה אני", אזי "מעט מעט אגרשנו", וסוכ"ס יתגלה מה שפעלה עבודתו הקודמת בפנימיותו, והחושך שבנפשו יתבטל לגמרי.

(67) ראה שו"ע אדה"ז אר"ח (מהדו"ק) ס"ד ס"ד. וראה גם אג"ק ח"ג ע' קמח.

(65) אבות פ"א מ"ז.

(66) תהלים ה, ח.

בעת קיום המצוה מאיר האור לפי שעה — הרי צריך להצטער על זה ("עס דאַרף אים טאַקע יע פאַרדריסן"), שהרי ידוע שתכלית העבודה היא לשנות טבע מדותיו<sup>63</sup>, וכיון שאצלו לא נפעל ענין זה, צריך להצטער על כך?

ומ"ש רבינו הזקן שם ש"העצבות היא מגדלות כו" (מצד ישות וגסות, שאינו מכיר את מקומו) — אינו מובן: כיון שהתומ"צ צריכים בודאי לפעול בפנימיות, הרי כאשר התומ"צ אינם פועלים פעולתם, ולא ירע לבבו כלל מזה, אזי יוכל לבוא לידי קלות ח"ו (ע"ד מ"ש בתניא בתחלתו)?

טו. ויש לומר הביאור בזה, ע"פ משנת"ל בענין "בא בימים", שהעבודה צריכה להיות בדברים המשתנים, ודוקא ע"ז נשלמת הכוונה דדירה בתחתונים:

לאמיתתו של דבר נפעלה ע"י התומ"צ פעולה פנימית, אלא, שהוא לא רואה זאת בגלוי, ואצלו נמשכת העבודה מתוך קשיים, וטעם הדבר — כיון שסדר העבודה צריך להיות באופן ד"בא בימים", במעמד ומצב של שינויים, שע"ז דוקא נשלמת הכוונה דדירה בתחתונים.

ולכן דורשים ממנו להיות בשמחה — מצד שני ענינים:

(א) מזה גופא שביכלתו להאיר את ביתו החשוך, אפילו לפי שעה, צריך להיות בשמחה, שהרי גופו מצד עצמו הוא כמו מרתף שהאור שבו גס, ואי אפשר להדליק בו נר אפילו לפי שעה, כיון שעובי החושך מכבה את הנר, ומה שביכלתו להאיר את גופו אפילו לפי שעה, הרי זה מתנת חנם מהקב"ה, ולכן צריך להיות בשמחה.

(ב) האמת היא שנעשה שינוי גם בפנימיותו, אלא שאין זה ניכר על אתר, כיון שסדר העבודה צריך להיות באופן ד"מעט מעט אגרשנו"<sup>64</sup>, ואי אפשר לזלג מן הקצה אל הקצה; רק ענין התשובה הוא בדרך דילוג מן הקצה אל הקצה, אבל בנוגע לעבודה בכחות פנימיים, צריך להיות הסדר באופן ד"מעט מעט אגרשנו".

דבר ברור הוא שכל פסוק שלומדים בתורה וכל מצוה שמקיימים, הרי זה מחליש ומקטין את החושך, אלא שהוא אינו מרגיש זאת; היצה"ר מפתה אותו ופועל שלא יראה שהחושך נתמעט. אך הכוונה הפנימית בזה היא — בכדי שהעבודה תהי' בדברים המשתנים, "בא בימים", כנ"ל.

ענין לבושי המצוות, שיש בהם ב' קצוות: מצוות — הם רצון העליון, שהוא בבחי' בל"ג; ולאידך גיסא — נתלבשו המצוות בדברים גשמיים, ולכן הרי הם הממוצע שעל ידם יכולים "לחזות בנועם הוי"י".

אמנם, לאחרי הביאור בתו"א הנ"ל, כותב הצ"צ ברשימותיו לתהלים על הפסוק "ימים יוצרו", ש"אינו מובן כ"כ הטעם" שלבושי המצוות קשורים עם הימים דוקא, דלכאורה, הן אמת שיש צורך בענין הלבושים, אבל, מהו ההכרח שצריך לקיים מצוה בכל יום דוקא, ומה בכך שיחסיר יום אחד, ולמחרתו יקיים מצוות ב"פ ככה?

ומבאר הצ"צ, "ואפ"ל משום .. שצריך לכבס הלבושים .. דאל"כ .. הם מטונפים, שיש מצוה שלא לשמה כו",

[והיינו, דכיון שהמצוות נתלבשו בדברים גשמיים, לכן יכולים להתדבק בהם פניות כו'. ועד"מ בגשמיות, שדבר חלק לא נדבק בו פסולת, אבל דבר שיש בו חריצים כו', אזי נדבק בו פסולת. ודוגמתו בנמשל, שאילו היו המצוות ברוחניות, כמו שהם למעלה, אזי לא היו יכולים להתדבק בהם פניות, ורק מפני שנתלבשו בגשמיות, יכול להיות שיהי' קיומם מצד פניות כו'],

ומובן, שכאשר הלבושים הם מטונפים, אזי אי אפשר על ידם "לחזות בנועם הוי"י".

וזהו מ"ש רבינו הזקן בתניא<sup>32</sup> בענין לבושי המצוות, שזהו "כמשל הרואה בשמש דרך עששית זכה ומאירה וכו'", כי, כאשר העששית היא עכורה, אזי אי אפשר לראות על ידה את אור השמש.

וכדי לפעול שיהי' קיום המצוות ללא פניות — הרי זה ע"י עבודת התפלה שבהתחלת היום, כי תפלה בכלל הו"ע הביטול, ובפרט תפלת שמו"ע שבה עומד האדם בביטול במציאות, "כעבדא קמי מרי"<sup>33</sup>, וכאשר הוא בטל במציאות, אזי לא שייך שיהיו אצלו פניות כו'.

ונוסף על פעולת התפלה שלא יהיו פניות מכאן ולהבא, מבטלת התפלה גם את הפניות שהיו לפני"ז — שהרי התפלה היא "סולם מוצב ארצה"<sup>34</sup>, החל מההכנה לתפלה בק"ש על המטה ותיקון חצות, שהו"ע תרומת הדשן<sup>35</sup>, וע"י השפלות דקשעהמ"ט ותיקון חצות, מבטלים את הישות והפניות שהיו לפני"ז.

(34) ויצא כח, יב.

(35) ראה סה"ש תש"ג ע' 126.

(32) אגה"ק סכ"ט (קמט, א).

(33) שבת י"ד, א.

(64) משפטים כג, ל.

(63) ראה לקו"ד ח"א נו, א ואילך.

ומכל זה מובן ש"בא בימים" הו"ע בירור הניצוצות דנפש הבהמית, ואילו הענין ד"זקן זה שקנה חכמה" הוא בנוגע למעלת מדריגת נפש האלקית.

ז. וביאור הענין:

כללות החילוק בין תורה למצוות הוא<sup>36</sup> — שהתורה, חכמתו של הקב"ה, ענינה שכל ורוחניות, ועי"ז שיהודי לומד תורה, ניתוסף שלימות בנפשו; ואילו המצוות שנתלכשו בדברים גשמיים — ענינם אינו כ"כ בשביל שלימות נפשו, אלא בעיקר בשביל להאיר את העולם הגשמי, לעשות מהעולם דירה לו יתברך בתחתונים.

ולכן, כשמדובר אודות חכמה (תורה), נאמר הלשון "שקנה חכמה", היינו, שהוא השיג והכניס חכמת התורה בנפשו; וכאשר מדובר אודות מצוות, נאמר הלשון "בא בימים", כיון שע"י קיום המצוות פועלים זיכוכ בעולם הזה, והרי העולם הוא בגדר הזמן — "ימים".

ובדיוק הלשון "ימים" כוונתו להדגיש גשמיות כזו שהיא תחת שינויי הזמן (שענין שינויים הוא עיקר ענין הזמן) — שהרי ישנם דברים גשמיים שהם "חזקים כיום הבראם"<sup>37</sup>, כמו צבא השמים, השמש והירח וכיו"ב, שהזמן אינו פועל שינויים בחוזק שלהם, אלא הם תמיד באותו חוזק כמו ביום שנבראו. וגם בארץ ישנם דברים שהם נצחיים, כמו המשכן<sup>38</sup>, הארון ושמן המשחה<sup>39</sup> שעשה משה רבינו, שנגזזו והם לעולם בשלימות; אבל עיקר כוונת הבריאה היא לעשות דירה להקב"ה בתחתונים, "שאין תחתון למטה ממנו"<sup>40</sup>, בדברים היותר תחתונים שהם תחת שינויי הזמן — שזוהי ההדגשה ד"בא בימים".

ח. וזו היתה גדלותו של אברהם אבינו, שאצלו היו שתי המעלות יחדיו: "בזקנה" (שלימות שלו) ו"בימים" (פעולה בעולם), אף שהם שני סוגים שונים ומנוגדים, ואין הכל יכולים לאחוז בשתי המדריגות יחדיו. מסופר בספר מגיד מישרים<sup>41</sup>, שהובטח לבית-יוסף שיזכה להשרף

36 ראה תניא פכ"ג ופ"ז. אגה"ק סו"ס  
 37 ראה ירושלמי ברכות פ"א ה"א.  
 38 ונתבאר בארוכה בס' החקירה להצ"צ  
 39 בית הבחירה ה"א.  
 40 תניא רפ"ז.  
 41 ר"פ בראשית סד"ה הלא לך למנדע,  
 ופ' אמור ד"ה אח"כ פ"י לי, ופ' בחוקות ד"ה  
 ביום הנזכר. ובכ"מ.  
 36 ראה תניא פכ"ג ופ"ז. אגה"ק סו"ס  
 37 ראה ירושלמי ברכות פ"א ה"א.  
 38 ונתבאר בארוכה בס' החקירה להצ"צ  
 39 בית הבחירה ה"א.  
 40 תניא רפ"ז.  
 41 ר"פ בראשית סד"ה הלא לך למנדע,  
 ופ' אמור ד"ה אח"כ פ"י לי, ופ' בחוקות ד"ה  
 ביום הנזכר. ובכ"מ.

כתואר "תמימים" הוא — שעבודתם היא בשלימות, בשני הקיום ביחד, שזהו הסדר שהתחיל ב"שני אלפים תורה".

ועפ"ז מובן גם ש"הן תמימים" הוא סיבה לכך ש"שנותם תמימים": כשם ש"הן תמימים", שעבודתם היא תמימה, והם משלימים ומאחדים את שני הקיום שהם מנוגדים זל"ז — כך גם "שנותם תמימים", שגם "שנותם" (שנה מלשון שינוי<sup>61</sup>), הענינים הכי תחתונים שמשנתנים — עושים אותם תמימים.

ולכן מתארים חז"ל את שרה (בפטירתה) במעלה ד"תמימים" — כי, מאברהם ושרה התחילה ההכנה למתן-תורה, "שני אלפים תורה", סדר העבודה דתורה תמימה, שלימות והתאחדות של קיום שונים.

וזו מתאים גם עם הפירוש הפשוט המוזכר לעיל (ס"ב), שהטעם שהמדרש מספר שאצל שרה היו שנים תמימות הוא בגלל החידוש שהגם ש"פרחה נשמתה" בגלל בשורת העקידה, מ"מ היו שנותי תמימות — שכן הוא גם בפנימיות הענין, כמדובר לעיל: "פרחה נשמתה", שהיא תנועה של כליון, יציאה מהעולם ומשיכה למעלה — אין זה בסוג ד"בא בימים", פעולה בעולם, אלא בסוג ד"זקן שקנה חכמה"; ולכן מדגיש המדרש, שאעפ"כ, הנה ביחד עם זה היו גם שנותי תמימות — העבודה ד"בא בימים".

\*

יד. עפ"ז יובן גם מ"ש אדמו"ר הזקן במאמר או אגה"ק<sup>62</sup>, וז"ל: "להבין עצה היעוצה שלא יפול לב האדם עליו בראותו שאחר עסקו בתורה ותפלה לא נהפך לאיש אחר. והענין, כי באמת גוף האדם הוא בשיקוצו כמקדם, והוא כמו למשל בית חשוך ואפל שאי אפשר להפריד החושך ממנו ולגרשו כי אם ע"י שמדליקין בו נר, כך ע"י התומ"צ מאיר בו בשעת מעשה וכו'".

ולכאורה אינו מובן:

א) כיצד אפשר לומר שכל פעולת האור דתומ"צ היא רק לפי שעה, בעת קיום המצוה בלבד, ואינה פעולה פנימית, שבפנימיותו לא נשתנה כלל?

ב) אם אכן אין זו פעולה פנימית, שבפנימיותו לא נשתנה כלל, ורק

61 עבוה"ק ח"ד פ"ט.  
 62 נדפס במאמרי אדה"ז הקצרים ע' תקנד.

לזמן, ולא כל הזמנים שוים. על מצוות אלו צריך להתייגע רבות כדי לקיימם כדבעי.

וא"כ יכול לחשוב: לשם מה עלי להתייגע על ענינים שאינם מתקיימים אצלי? מוטב להשקיע את היגיעה וההשתדלות בענינים שיש להם קיום אצלי, ועל ידם אוכל לפעול יותר.

ויתירה מזה: כיון שמצוות מסוימות הם אצלו באופן של קיום יותר וללא שינוי, הרי זה (לכאורה או באמת) ראוי שהם קשורים בעומק יותר בנקודת נפשו, נקודת היהדות שהיא למעלה משינויים, וא"כ, השכל מחייב שכדאי יותר לנצל את הכחות עבור הענינים הקשורים עם נקודת נשמתו.

אבל יש לנו ההוראה, שעיקר העבודה היא — "בא בימים"; דוקא ע"י העבודה בהדברים שעומדים בשינויים, משלימים את הכוונה דדירה בתחתונים.

וכדאיאתא בכתבי האריז"ל ומבואר בחסידות<sup>58</sup>, שכל נשמה יש לה מצוה מיוחדת, תפקיד ומשימה לפעול ענינים מיוחדים, שע"ז נשלמת תכלית ירידתה בעולם הזה. ומזה גופא שענינים מסוימים באים אצלו בקושי, מוכח, שבהם דוקא מתבטא עיקר תפקידו; כיון שזהו עיקר תפקידו, נעמד היצה"ר בתוקף יותר כנגדם, שלא לאפשר את קיומם<sup>59</sup>.

וזהו שתובעים מכל יהודי: אין לו להתיימשך מכך שענינים מסוימים של תורה ומצוה אינם עקביים דיים אצלו, ומזמן לזמן מרגיש בהם חלישות; ואפילו אם נופלים לו ח"ו ספיקות בענינים של אמונה, גם מזה אין לו להתיימשך, אלא אדרבה, עליו להתייגע לחזק את כל הענינים שמשנתנים אצלו. וכאשר יעשה כן, בודאי יסייעו לו מלמעלה.

יג. ועתה יתבאר לשון מאמר רז"ל "כשם שהן תמימים כך שנותם תמימים", וגם מעלת התואר "תמימים" על התואר "צדיקים"<sup>60</sup>:

"צדיקים" — יכולים לקרוא גם לאלו שעובדים עבודתם בקיום התורה ומצוות רק בקו אחד, כפי שהי' ב"שני אלפים תוהו". אבל החידוש

58) אגה"ק סו"ז. שיחת שושן פורים ה'ש"ת (סה"ש קייץ ה'ש"ת ע' 22). קונטרס י"ב תמוז ה'תש"ח (בסה"מ תש"ח ע' 240).  
59) ראה גם לקו"ש ח"ג בתחלתו.  
60) להעיר מפי הריטב"א ע"ז ו, רע"א: "תמים לבריות צדיק אצל הקב"ה".

על קידוש השם, אבל מצד איזו סיבה לא זכה לכך לפועל. ומובן, שאילו הי' זוכה ליהרג על קידוש השם — שזהו ענין שנוגע לנפשו ("זקן") — לא היתה לו אפשרות לחבר את השלחן-ערוך, שממנו יצאה הוראה לכל ישראל (ואז הי' מישוהו אחר מחבר את השלחן-ערוך); ולפועל חיבר הוא את השלחן-ערוך — פעולה בעולם ("בא בימים") — אבל לא זכה למסירות-נפש, שזהו ענין שנוגע יותר לשלימות נפשו, ולכן הרי זה נחשב לעונש עבורו.

ואילו אצל אברהם אבינו היו שתי המעלות בשלימות, הן בעבודה עם עצמו והן בעבודה להאיר בעולם, כנ"ל מדברי המדרש שאברהם "התחיל להאיר".

ט. עפ"ז יובן גם מאמר הגמרא הנ"ל שמאברהם אבינו התחילו "שני אלפים תורה", כי:

בעבודת אברהם התחילה ההכנה למתן-תורה, כמדובר כמ"פ בפירוש "מעשה אבות סימן לבנים"<sup>42</sup>, שעבודת האבות — שהראשון שביניהם הוא אברהם — היתה הכנה למתן-תורה.

החידוש של מתן-תורה הוא — לחבר ולאחד מעלה ומטה, כדאיאתא במדרש<sup>43</sup>: "משל למה הדבר דומה, למלך שגזר ואמר בני רומי לא ירדו לסוריא ובני סוריא לא יעלו לרומי, כך כשברא הקב"ה את העולם גזר ואמר השמים שמים לה' והארץ נתן לבני אדם"<sup>44</sup>, כשביקש ליתן התורה, בטל גזירה ראשונה ואמר התחתונים יעלו לעליונים והעליונים ירדו לתחתונים וכו'" — קודם מתן-תורה היתה גזירה שהשמים יהיו בני עצמם והארץ תהי' בפני עצמה, והיינו, שרוחניות וגשמיות לא יהיו קשורים זב"ז, ובמתן-תורה ביטל הקב"ה גזירה זו, ונתן כח — ע"י קיום המצוות — לחבר ולייחד שמים וארץ.

וההכנה לחיבור מעלה ומטה במתן-תורה, התחיל אברהם אבינו ע"ז שבעבודתו התאחדו מעלה ומטה: מעלה — העבודה שנוגעת לשלימות נשמתו ("זקן"), ומטה — העבודה לפעול בגשמיות ("בא בימים").

הצדיקים שהיו קודם אברהם אבינו, ב"שני אלפים תוהו" (אלפים שנה הראשונות לבריאת העולם, שהיו בכחינת "תוהו", ללא הענין דמתן-

43) שמו"ר פי"ב, ג.  
44) תהלים קטו, טז.

42) ראה לקו"ש ח"ג ע' 758, ובהמציין שם.

תורה, ואפילו לא ההכנה לזה), היתה עבודתם רק בקו אחד<sup>45</sup> משני סוגי העבודה (כידוע שבמדות דתוהו<sup>46</sup> לא היתה התכללות; כל מדה האירה בפני עצמה, ולא נתנה מקום לזולתה): העבודה ד"זקן" בלבד (כמו בן עזאי, שעבודתו היתה באופן דתוהו, ולא "לשבת יצרה"<sup>47</sup>, שאמר<sup>48</sup> "נפשי חשקה בתורה", הוא התמסר ללימוד התורה בלבד, ולא רצה להתעסק עם העולם), או העבודה ד"בא בימים" בלבד<sup>49</sup>. ורק אברהם אינו חיבר בעבודתו את שני הקוין ביחד.

ולכן מבאר ומדגיש המדרש את שני המעלות אצל אברהם דוקא — הגם שהמעלות ד"זקן בא בימים" ביחד היו גם אצל יהושע ודוד (כמובא במדרש שם) — כיון שאברהם הוא הראשון שקבע הדרך לחבר את שני הקוים, ובו התחילו "שני אלפים תורה", שסדר התורה הוא לאחד ולכלול קוים שונים, כמ"ש הרמב"ם<sup>50</sup>: "כל התורה ניתנה לעשות שלום בעולם", והרי ענין השלום הוא חיבור והתכללות ענינים כאלו שיש צורך לעשות שלום ביניהם.

י. וכמו כל סיפורי התורה, הנה גם הסיפור "ואברהם זקן בא בימים" מהוה הוראה<sup>51</sup> בעבודתנו:

ישנם כאלו שרודפים תמיד רק לפעול בעולם, ושוכחים על הנעשה עמהם; ולעומת זאת, ישנם כאלו שרודפים תמיד רק לרכוש קנינים עבור נפשם, ותמיד עסוקים הם עם עצמם — שהרי ככל שירכוש האדם קנינים נפשיים יותר, ירגיש יותר את הכאב ממה שחסר לו עדיין, "ויוסיף דעת יוסיף מכאוב"<sup>52</sup>, ו"מי שיש לו מנה רוצה מאתיים"<sup>53</sup>, גם בקניני הנפש — ואינם עוסקים להאיר את הסביבה שלהם<sup>54</sup>.

(45) ובלשון הידוע (זח"ג קכו, ב) — קיומא דחד סמכא (מהנחה בלתי מוגה).  
 (46) ראה ד"ה והארץ היתה תהו תקס"ח (סה"מ תקס"ח ח"א בתחלתו). לקר"ת אמור ביאור ע"פ והניף (לז, ג ואילך).  
 (47) ישע"י מה, יח.  
 (48) יבמות סג, ב.  
 (49) ואין זה סותר למרדכי (ראה ב"ר פ"ב, ג) "עד אברהם הי' העולם מתנהג באפילה", אף שגם בשני אלפים תהו היו צדיקים שעיקר עבודתם הי' להאיר את העולם — דכיון שהי' חסר להם בהעבודה ד"זקן שקנה חכמה" (דבנקין, הדבר הוא כמו שהוא בכל תקפו וכו', ורק שיצא מרשות לרשות (עיי' תו"א

ועל זה היא ההוראה ד"זקן בא בימים" — שצריכים להיות שני הקוין ביחד, כי, כאמור, הסדר בתורה הוא יחוד והתכללות.

יא. אמנם, הגם שצריכים להיות שני הקוים, מ"מ, מטילה תורת החסידות את עיקר ההדגשה על העבודה ד"בא בימים".

ויובן ע"פ המבואר בתורת החסידות בפירוש מאמר רז"ל<sup>55</sup> "יפה שעה אחת בתשובה ומעשים טובים בעולם הזה מכל חיי העולם הבא", כי, "חיי העולם הבא", ככל שתגדל מעלתם, הרי זה רק התענוג שיש לנבוא, ואילו מהעבודה בתשובה ומעשים טובים יש תענוג לבוא, ותענוג הבורא הוא למעלה באין ערוך מתענוג הנבוא, כיון שנבוא אין לו ערך כלל לגבי בורא, ולכן יפה שעה אחת של תשובה ומעשים טובים בעולם הזה מכל התענוג בעולם הבא.

ועד"ז אין ערך לעבודה ד"זקן" (שלימות נפשו) לגבי העבודה ד"בא בימים", שהרי דוקא ע"י העבודה בעולם נשלמת הכוונה דדירה בתחתונים, ודבר זה מביא תענוג לבוא.

ולכן תבעו הרביים כ"כ את השלמת הכוונה העליונה דוקא בענינים תחתונים ביותר, ועד לענינים גשמיים שנופלים תחת שינויי הזמן ביותר.

ותכלית ועיקר העבודה דדירה בתחתונים היא בזמן הזה הרבה יותר מאשר בעבר: דוקא עתה, בזמן של חושך והעלם, ובפרט במדינה זו, שרודפים אחר הגשמיות, וגשמיות כזו שעומדת תמיד בשינויים, ועד שהדבר מתבטא אפילו גם<sup>56</sup> בלבושים, שכל יום צריכים לבוש אחר, ואם אין עושים כן, חושבים שחסר בשלימות — הנה דוקא כאן ועתה עיקר העבודה לעשות מהענינים שעומדים ביותר בשינויים, דירה וכלי ל"אני הוי' לא שנית"<sup>57</sup>.

יב. העבודה ד"בא בימים" צריכה להיות לא רק בנוגע להתעסקות עם הזולת, אלא גם בנוגע להתעסקות עם עצמו:

לכל יהודי יש מצוות מסוימות שמקיימם בתמידות ובעקביות: אצל אחד הרי זו מצות הצדקה, שרגיל בה יותר; אצל השני הרי זו מצות קריאת-שמע שמקפיד עלי' תמיד, ואצל השלישי הרי זו מצוה אחרת. אבל יש מצוות שיהודי אינו מקיימם תמיד בשוה, אלא הם משתנים אצלו מזמן

(55) אבות פ"ד מ"ז. וראה המשך וככה (56) ראה רד"ה מזמור שיר חנוכה (לקר"ת תרל"ז פ"ב).  
 ס"פ ברכה).  
 (57) מלאכי ג, ו.